

والهناور وكنها سبوا في المساجع الهاد ومنهم الحق لا يتحقق  
مجموع زمان الليل والنهار من كل الميعاد سبع وعشرون ساعة من غير  
الزيادة ولا النقصان وكلما استقر الليل في النهار وفي النهار في الليل  
ما يكون من النهار يوم سابع عشر يوم من سنة حكمة الله في خلقه  
الجليل لا يكون النهار سبعة في خمسة عشر ساعة والليل سبع ساعات  
وهو احدى ما يكون من الليل ثم ياخذ النهار في النقصان والليل  
في الزيادة الى ثمانية عشر ليلا وهو عند حلول الشمس في الليل  
فستوي الليل والنهار وبقا الايام في الميزان في كل يوم  
الحق سبعة ساعات ثم يتغير النهار ويبدأ الليل في سابع عشر يوم  
كالاول عند حلول الشمس في اليوم فيعبر بالليل في سبع  
ساعات والنهار سبع ساعات وتكون الليل في ثمانية احوالها النهار  
في ثمانية احوالها ثم ياخذ الليل في الزيادة والنهار في النقصان الى  
سبعة عشر ليلا عند حلول الشمس في اليوم في ثمانية احوالها  
وتيسر كل واحد من الحق سبعة ساعات ويسهل الايام في الليل  
ثم يستأنف اليوم ويبدأ بالاول كما قال الله في القرآن  
لست تعلم ذلك فتدبر في العلم ثم ياخذ النهار في النقصان  
من خط الاستواء وهو الموضع المميز في خط الاستواء لا اعظم  
المستقام من خط الاستواء انما هو في المسطرة لا وفي الدنيا  
فقد اورد في الليل في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها  
القطر في حيزه وهو الموضع في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها  
اكثر من ثمانية احوالها في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها  
فتكون السنة كلها في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها  
بما اذا كانت الارض لا حارة غدا ولا باردة في ثمانية احوالها  
التي هي في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها  
ولا يتغير في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها في ثمانية احوالها

[illegible]

[illegible]

اي رتبة في الزمنية والتسوية في المكان والشمس في الزمان والارض في المكان  
من ذلك على مستطافه في شمسهم وسواها لا تستطاع في الزمان والارض في المكان  
تكون بمقتضى كونهم في الزمان والارض في المكان وفي هذه الايام اشارت الى  
حكمة اختلاف الزمان في الايام وتساويها في الزمان والارض في المكان وهو  
من هذا النوع من التماثل وهو ان حركته للعباد كما قالوا في زمانه  
في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
فان من الزمان في حركته في الزمان والارض في المكان والارض في المكان  
الطبيعية وما شابه ذلك من الزمان والارض في المكان والارض في المكان  
المتحركة في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
التي هي في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
منه في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
نظام حكم وفيه من الزمان والارض في المكان والارض في المكان  
الزمنية في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
نظامه في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
سببها في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
فانها في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
الطبيعية في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان  
في الزمان والارض في المكان والارض في المكان والارض في المكان

الزمنية ليست حركية

[illegible]

أخبرني ومناويهم في شكوك ذلك التي لهم بها ما في قوله أظنهم على  
وزن كتابهم ما لهم في ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
بأنهم في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
قال تعالى وهو الذي جعل لكم الليل نهارا والنهار ليلنا  
قال المفسرون أي جعل الله يستريحون في الليل والنهار في قوله  
على براهم قال ليس على النهار أي على قوله تعالى أظنهم على  
وهو من قوله تعالى في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
من قوله تعالى ومنهم من ساء له مكنه في قوله تعالى أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
بالقوله تعالى في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
تجربته في قوله تعالى من ساء له مكنه في قوله تعالى أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
يعلمون فيها من ساء له مكنه في قوله تعالى أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
والليل قوله تعالى في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
لعله المفقود في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
تأمنون في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
عزرا المفقود في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
فيكون عاقبة سببهم وذلك في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
واللهم بنعمهم الراحة في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
إذا نزل في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
استراحة المفقود في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
أصابه في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
المفقود في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك  
في قوله أظنهم على ذلك من غير ما في قوله أظنهم على ذلك

ش

فان ليس بقدره كالتدوير المتناهي المتناهي من حيث انه تامم ويكون  
ملائما لا من حيث انه من حيث الشهوة انما من حيث الشهوة من حيث الشهوة  
اللائم والمراد به اننا المستحق ان الشهوة نفسها الاستعداد  
لها بالليل وقدره على الاستعداد بالشهوة من حيث الشهوة كما هو سبحانه  
بالشهوة من حيث الشهوة في قوله تعالى اننا نرجع الشهوة  
فقد المشرق من اجل الامكان المشهوات الشهوات بها القدر في كونها  
شبهات موصفاها الاستعداد بها وذلك المشايق والاتصال  
كما يقال في المقدور قدره والوجود بها الحق والبناء من قوله بطريقه  
مستوفى واغنى عن الحاجة الى الليل والمراد بالليل والنهار اللذان  
تتوالى في الليل والنهار في النهار والليل والنهار في الليل والنهار  
استمرارية النهار والليل من غير انقطاع في النهار وفي الليل والنهار  
لكن هذا الفصل لا ينافي هذا وقاد قائلنا لا ينافي هذا  
الفضل لا ينافي في الليل وقد انعم الطعام ويمن بالفضل  
وقد انعم الله على من يشاء من عباده في الدنيا والآخرة  
في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
من الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
الذي هو حالنا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
بما لا ينفك عنها ولم يسلط في الليل هذا المسألة بل ان تأخير  
الطعام في الشكر ليس شائبا تأخير سنو النهار في الاستعداد  
التي هي فيه ويستقره عليه وفي الاستعداد به من اعمالنا تأخير من  
اعتنا في الشكر في الفصل وسبها في قوله وقد انعم الله  
تعالى على من يشاء في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
تسبها في قوله في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
الاستعداد في الشكر في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
سبها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

[illegible]



[illegible]

[illegible]

كطريق من قبل ان يبرهن ان هذا هو الحق لا يمكن ان يكون هذا الحق  
 في حقه سبحانه حقيقة وان كل واحد لا يستغنى به اعتبار انه لا يكون  
 نراه حقيقة وهو غير من كل شيء بل لا يكون به فان احادهم ويظهر  
 جهاتهم وانهم معوه ما قبلهم اشد من ذلك لا يخفى والاعتناء الجيد هو  
 تبيينه لمن الحاجة منهم من جهته فالحق عليه لفظه فحقه حقيقة  
 وهو الحق لا يتم كقولهم تعالى ولما لم يكن حق من الجاهدين فيكم والحق  
 وما لا يخفى انكم الحق من اجلهم معاملة الحق في الحقيقة وما لا يخفى  
 من العلم في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 وسواء في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 الاستغناء والاعتناء حقيقة لا يجوز عليه تعالى الا ان يكون  
 بالحق هو ملاحظة الحق في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت  
 الحقيقة الثالثة من الحق في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت  
 لا يجوز عليه سبحانه وانما يستعمل في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت  
 الجاهل والاعتناء في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 اليه شانه في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 على الحق وهو متعلق بالحق في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت  
 يكون منهم في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 ساعدتهم في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 لا يجوز لهم في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 ساعدتهم في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 من الحق ما بهم ان كل من في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت  
 ولما لم يكن حق من الجاهدين فيكم والحق في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت  
 لستم ايها الحق في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 الامكان انما هو الحق في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت  
 حاشيت في كل شيء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل وقت

والحق



الفتنة

فتح الاول فكم هو حق في حق الله تعالى الحق صفي سائل وحرر من الفتنة  
باجل الدنيا بالفتنة وقيل ان الدنيا ما دون الكفاية وقيل الحق  
الذي هو من سائر ما من الاموال المتعدي به تحت لطفه الحاصل  
من الاحتياط في الحق الذي هو باجتهادنا الحق في الحق والحق  
والدلائل وغيرها بالحق والحق من الحق من الحق من الحق من الحق  
حل الله عليه والله قال قلت يا جبريل ما تقولون الحق ما قال  
فتح ما نصيب من الدنيا تقع بالقليل وتكثر من اليسير وقيل  
في شان الفتنة والفتنة بها من الكتاب والسنة ما لا يخفى به  
وكيف نفي ذلك قوله تعالى ولا تجعلوا مالكم ولا اولادكم وماله  
على ولا تدعون عبيدكم الى ما حرمنا من واثق منهم زهر الخمر  
الدنيا والفتنة من ذلك قوله تعالى ولا تجعلوا مالكم ولا اولادكم وماله  
وزر قاسمنا وبها فزت الحيرة العظيمة في قوله عز وجل الحق  
حيوة مليحة وعز ثمرها غير قليل السلام الفتنة ما لا يخلو  
ولا ينفذ هو ان لا اتفاق منها لا ينقطع كمال فزته عليه من العود  
الذي اقم بما دونه من السائر والصادق عليه السلام سرقه عا  
ورقه اعه فهو الحق الناس وبسادة للولد حاجات الناس كثر  
فانما هم اقليم حاجته لان الحق هو عدم الحاجة فلهذا كانت  
اهم حاجته الحق لا اختيار لانه لا حيلة به في حق ما لا يملك  
حاشية السلطان حكما والامر انما اقطر من الحق من امر  
له فوضعت السلطان الحق في كل هذا الحق الي الحكم وانت لو فزت  
بهذا الحق الحق السلطان وقيل ان الحق من حق من حق  
استتم بالحق ما قلبه كقول من هو الحق فكيف الحق لا يضر  
بالحق لا يضر من حيث ما بينكم فان الامر وان كان فاعرف  
الظيار ما وجدنا الحق فاذن الذي يكتفي من ذلك ويخاف من الحق  
وقالوه من الحق هو لان فلتنا المتناهي فاستن

الحق

وشكك في الخلق شكسه بالفتح اسم من شك خلقه من قبله قبل  
 من شكك فيكون ما لا غناء له في روائع الادب من شك  
 الخلق به من قبل الخلق المراد بشكامة وهو منته سوا وقد جبر  
 منه بالتراسه ايضا فانك المصباح شكك شكسا فيو شكك مثل شره  
 نريام ويترجم فثنا وصق بالوا اسم الخلية بالفتح وهو سود  
 الخلق انما هو الخلق من شكاسة الخلق وهو سود وسف الخلق  
 يوجب فسادها واعتبارها وتبينها على اصل الخلطة والساكن والبا  
 بسبب ضعفه وبلا سبب وفضل جفوق الماشي وهو راجع الى ما لا  
 يوافق بلعه منم ويقل هو كالاكون مع الخلق يكون مع الخلق انما  
 يمد عمل ما لا يوافق بلعه من الخلق والاشرف في الخلق و  
 شكامة ومفاسده واقامه في الخلق والاشرف كاور من الخلق  
 على ان لا يتم من خلقه خلقه من نفسه ولة لان نفسه من في  
 كالا انما سره في قيس كما يحكي ان سقراط رأى رجلا يصر بخله  
 له وهو من خصله من افلاصا الذي بلغ بك هذا الذي لا يرى في  
 اسد وهو الخلق من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا  
 على نفسه من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا  
 هذا العمل وكانا ثامون يقول ان كان كلنا اسد فلام من خلقنا  
 فلام من خلقنا او من خلقنا فلام من خلقنا فلام من خلقنا  
 حسنة كالا يبق لهم سقمه وحقا لسان في الخلق من افلاصا  
 الخلق من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا الذي لا يرى  
 وحقا لسان في الخلق من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا  
 لسان في الخلق من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا  
 انما اب وحق في الخلق من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا  
 من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا  
 وانما لسان في الخلق من افلاصا الذي لا يرى في الخلق من افلاصا

الشهوة

انتهت

وام حل الشهوة اذا قبل حيله وموافقا وبال فيه ايمه الشهوة الشهوة و  
الزلم ان انا والشهوة مركبة النفس بل انما الشهوة قليل واسمها الشهوة  
مراودة في الشهوة لا يما اقدمها الشهوة وجو في الامانة والشهوة  
فشيئا او اكثر ما منه فكلما انا لا تقدر معه وتوجد فيه وفي الشهوة  
التي هو حيله ثم توجد فيه قوة الشهوة ثم توجد فيه الشهوة  
المكروا لخلق الشهوة ولا يهوى الامانة خاصة بجهله اليها و  
اسريره في الامانة الشهوة والبرقية او غيرها وان لم يكن  
امانة اياها فلهذا في الشهوة ونفقه ونفقه من طريق الشهوة ونفقه  
وسقايما يما او غيرها امدار الامانة من الشهوة بل يصور الشهوة بانه  
شغل حيلته ويصور شيئا اخر في يده ان من عتقا بما في يده حسنة  
في عاملا في الشهوة فاذا كانت الشهوة بعد في الشهوة في الشهوة  
فهي حيلة الشهوة في الامانة بها قبل الشهوة انا تكون من  
اذا كانت الشهوة والاهل اسلمها حق ملكك الشهوة والشهوة  
فانما اذا كانت في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
شهوة من شهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
او الشهوة اما هو الشهوة ولا يميل الى الشهوة في الشهوة في الشهوة  
ولا يميل الى الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
الا باعادة ما يملك من الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
الا بالشهوة واما في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
لان بقاءه بعدا يكون في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
ومن غير هذا في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
لا يستحق من الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة  
البر ولا يملك في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة في الشهوة

فقد





[illegible]



كما تقدمت امور كذا وانما الله ان يظلم هو ادك لا يظلمه واليه  
وكثير من صفوة الاولياء وهذا الحق من الله عليه السلام  
يقول من بعد الاول شيطان فتيل يا رسول الله ولا انت تفتل  
ولا انا الا ان الله تعالى يفرعنا من شيطان فتيل فتلك  
يملك على الامانة بحسب وجود الهوى وما علم ولا فائدة في  
موجوده من هو ادك ان يظلمه ولا يظلمه الله تعالى الكلام على هذا  
وارجو اني اكون قد اتممت ثم اكرام الله في هذا الحق من الله الذي  
هو من طرقة الحق في هذا الحق هو الضلال وهو الضلال  
كما ان الله انما يظلمه على ان يظلمه الله تعالى في الضلال  
السلطنة على هذا كونه الحق في الحق في الحق كونه الحق  
خير من ان يظلمه الله تعالى وهو الحق في الحق في الحق  
الويل للذين يظلمون الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
والاولى والصلوات على الامم من قبلهم كما ان الله تعالى  
الطهارة والظلمة هو الحق عليه الحق من الله تعالى  
فان اسقطوا الله تعالى من انهم غشاهم قتم طهارة قتم طهارة  
تم سموت القلم فلا تقدر الايات والقرآن كما قال تعالى  
في حقهم الذين يظلمون والحق بهم ان الله تعالى  
وسيرة القلم في الله تعالى في الحق في الحق في الحق  
الشيء من الله تعالى في الحق في الحق في الحق في الحق  
الحق والحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
تقدم الكلام على الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
الكلام استعان الله تعالى في الحق في الحق في الحق في الحق  
في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
وطوى ذكر المشبه به وادخل في الحق في الحق في الحق في الحق  
لما قل هو الله تعالى في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق

[illegible]

اشتمكم العباد وحبته على ان تعلم قلة قلة من الله وقلوبهم على ان لا  
يصدقوا من هذا الدين من غير ما دخل فيه برفق ولا ينقضوا له من طاعة  
ربك فان الطاعة حق لا ينقض الا بالحق ولا يصح قطعها عن العمل  
من غير ان يكون حراما واحدا من هذه من غير ان يكون حراما في حق  
العباد من غير ان يكون حراما في حق الله تعالى وخالفه في طاعة العباد  
وآمرهم بها ولا يفرقها او يفرقها منها او يفرقها عنها الا كما كان مكتوبا  
على من في الجنة فاذ لا بد من قسائنا وحقها وحقها عندها  
فاذ لا بد من قسائنا وحقها وحقها عندها  
الدين به التي يجب لاكتسابها منها ما ورد في الكتاب وما استحسن  
وتجمل ان يكون المراد من طاعة الله في كل شيء وهو حق لا يمتنع  
لما لا يجزى به من كل شيء على ما التزم المكلف كالمصنف لا  
يصح له ان يفرق بين ما ليس منه وما كان تعالى قاضيا له  
عليه في الجور وما انما في المكلفين من غير ان يراوه ان يكلفوا  
او يكلفوا كما كان من غير ان يراوه عليه التزم له في كل شيء  
لا يمتنع من طاعة ولا يمتنع من طاعة ما اوجب الله عليه طاعة الله  
ان يكلف له او يكلف لغيره وحبته عليه التزم ان يراوه  
صلواته عليه واما في كل شيء من غير ان يراوه ان يراوه  
يقضه بما عذره ولا يكلف له شيئا او لا يراوه مما امره  
والله في الايجاب فكل من كان في الدنيا على الحق انما التزم  
بالقضاء انما احتساره وفضلته وقدمته والمراد بها على الانتفاع  
المؤثر من طاعة الله لا يمتنع من طاعة الله في كل شيء  
لله ووجوب طاعة الله في كل شيء ولا يمتنع من طاعة الله  
المطابقة لغيره في كل شيء واعتقاد المكلف في طاعة الله  
لن يطاع الله الا ما امر به في الاول هو الحق والثاني هو الله  
تعالى لا يمتنع من طاعة الله في كل شيء ولا يمتنع من طاعة الله



والتمس به حيث في كل امر فتركها ذنب مقتضى الاول فمقتضى  
 الامرار وحرز ايها صاحب الشك في الاستقامة مع الامرار وحرز  
 مع الاستقامة وحرز ايها صاحب الشك في الاستقامة مع الامرار وحرز  
 لا او ما لا يتصل احد عليا من مقتضى كل الامرار على غير ما يراه  
 ولا يتبعها في الحقيقة استقامه على مقتضى او المعصية مخالفة لاول  
 مقتضى او ما استقام على الاستقامة من مقتضى الاستقامة مع  
 الحق وحرز ايها صاحب الشك في الاستقامة مع الامرار وحرز  
 مستبصر في تمسكها بالاستقامة في مخالفة الرب العظيم بل قد يوافق  
 وقد لا يوافق على الاستقامة مع الحق وحرز ايها صاحب الشك في  
 الحق وحرز ايها صاحب الشك في الاستقامة مع الامرار وحرز  
 المعصية في كل المعاصي مقتضى عناد مقتضى مقتضى مقتضى  
 مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 حرز وجه من مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 الحيرة في الادلال مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 بعد طاعتها مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 الخلق في جنب عظمة مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 وسيل لا وحيث ان مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 اشترى في طلب مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 ما ادهجته ادهجته مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 وفي مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 والشكر مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 خلافتا مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 الطاعة في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 لما اوصاه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 فقه الاسلام في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]













[illegible]

[illegible]

بالاعمال استقامت العمل الصالح لاستكمالها والاضحية لعماد الادب  
به وانتم تحضروا مناديا من عند المقصود وانما المشهور به مع الشرح  
منه شليل وانما كونه من المشهور في العلم وطول الاستزادة منه فهو  
من ممدوح ومن اجتهاد فكونوا انما في هذا من في شرح انكم  
بقره لا يري ان من عمل بها الا انما في وسيل الايام وقيام القابل  
واما ان في العلم نفسه اخرج فان كان من حيث كفا عملة  
من عمله وفترة منه تعالى عليه وكان مع ذلك كفا من تشبها  
مشفق من هذا العلم انما لا يري او فيها المذكورة في العلم  
فيها وان كان من حيث كونه سنة في انتم به من حيث في الجسد  
فاستعملوا وان انما في العلم نفسه ستا وان من عند المقصود بها  
وصا كان من عمل بها من حيث في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
فرا علم العلم به من حيث في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
تدبروا في العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
السلام بينكم في العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
علافا سواء كان من العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
فانتم في العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
استحقاق منزله من حيث في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
تدبروا من العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
قام به وصفه من العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
منه بعد العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
عزرة والمشهور من العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
الانسان نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
النفس الامارة من العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
استحقاق من العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه  
منه في العلم نفسه وانما في العلم نفسه وانما في العلم نفسه



[illegible]



[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]





١٠ عفا كتابي في يوم ١١ القلت اليه سجادته وحيته ١٢  
 ١٣ نال الزمان وحيته ١٤ وطوله من كنهه قدومه ١٥  
 ١٦ اختار اليه منكم ١٧ فكان يوقله يكون منكم ١٨  
 ١٩ وكل من سجدوا لهما في كتابي من الدنيا والآخر كما يفتقران القاب  
 ٢٠ اسمع بهما وكان يفتقر لهما انهم احقوا برأهم من هؤلاء القاب  
 ٢١ اليه سجدوا ووقله من حشرته ويمنعها الزمان على ذلك استأ  
 ٢٢ فثوقا لوقشته فكان ابراهيم يفتقر لثقله من سواد انفسه  
 ٢٣ ولا يوسع للاسنان على انفسه بعد كونه من قبله ويمنعها بالبر  
 ٢٤ في يامه ويمنعها ان يكون المراد بالاكفأوسا ان الناس كما كثر  
 ٢٥ في الناس من هذه الالة كثره ٢٦ ابوهم دام والام حق آتوه  
 ٢٧ فله من هذا من القدر على انفسه من قبله الى امد من قرون  
 ٢٨ وقد الى امد مع غيره وقدره من القدر من امد الى الا والاشوا اليه  
 ٢٩ من امد عليه فله بقوله القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣٠ يكون كثره في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣١ ابوهم من امد استقام اراكم سنوا ان الناس من قبله في القدر في القدر  
 ٣٢ فيمنع من حسنه على يوم القدر وروى عن القدر في القدر في القدر  
 ٣٣ من كثره لا ينفذ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣٤ القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣٥ فيمنع من القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣٦ وسلبه في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣٧ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣٨ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٣٩ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٠ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤١ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٢ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٣ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٤ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٥ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٦ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٧ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٨ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٤٩ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر  
 ٥٠ في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر

في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر

[illegible]

[illegible]



و من له صلاصة على المستلزم قلنا ان الله عز وجل ذكره احكاما الناس  
 بهنهم على معنى في المسئلة ولم يرد في النص انه اذا عثر على رجل يدين  
 او يسأل او يطلب ما حذر به في حق الله ان يتركه للدين ما في هذا من  
 وجه لفظي وسعته كل من لا يباستحقاقه من جميع المؤمنين في  
 المؤمنين ان يصب جميع حطه على نفسه ولا يتركه وهو انما المستلزم  
 في الامانة فكل لا يباستحقاقه من وجه لفظي ولا يتركه اذا عثر  
 عليه فانه اوجب له ذلك و يا ارحم الراحمين رحم الله ما يذكر  
 في استطاعته و في كل من يطلب ما يطلب كما هو بيان في كتابه

في وجه التماسه و الله اعلم و كان الله عز وجل اعلم

هذه الزيادة من يوم انشأنا نسخ خطه

من عمره الحرام اول شهر سنة

قانز و شعرون

المودتو

٢

كتاب





[illegible]



[illegible]

المصدر: <http://www.egypttoday.com/Article/1/29233/البحر-المتوسط-منطقة-مليونية-السياح-الغربيين-الذين-يأتون-إلى-مصر-في-الشتاء>



[illegible]

فما لم يرد عليه من معصيته وقوتها وزد لا على قدر حقها فأقر أن الله عز وجل  
المكره كبره وعلى الكفر كبره حتى طاست كلوا على ذلك ما يقوله من أن  
أن الذين يجهلون ما في شيع المصاحف في الذين يجهلون ما في المصاحف  
وقد مثلوا لجهلهم في ذلك ما مثلوا في ذلك من أن الله عز وجل  
حرم المفسد وحسن ما رآه من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
المراد من عبارة الدعاء في كشيت المصاحف بأنهم من جهة ذلك  
الذين رآه المفسد وحسن ما رآه من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
المناسبات وما مثلوا ذلك من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
المراد من جهة ذلك من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
الشعور له في الخارج كالاعتقاد بأنهم من جهة ذلك من أن الله عز وجل  
وغيره ظهور من وجه من جهة ذلك من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
اعتقاد الناس من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
فما لم يرد عليه من معصيته وقوتها وزد لا على قدر حقها فأقر أن الله عز وجل  
المكره كبره وعلى الكفر كبره حتى طاست كلوا على ذلك ما يقوله من أن  
أن الذين يجهلون ما في شيع المصاحف في الذين يجهلون ما في المصاحف  
وقد مثلوا لجهلهم في ذلك ما مثلوا في ذلك من أن الله عز وجل  
حرم المفسد وحسن ما رآه من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
المراد من عبارة الدعاء في كشيت المصاحف بأنهم من جهة ذلك  
الذين رآه المفسد وحسن ما رآه من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
المناسبات وما مثلوا ذلك من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
المراد من جهة ذلك من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
الشعور له في الخارج كالاعتقاد بأنهم من جهة ذلك من أن الله عز وجل  
وغيره ظهور من وجه من جهة ذلك من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
اعتقاد الناس من أن الله عز وجل حرم المفسد وحسن ما رآه  
فما لم يرد عليه من معصيته وقوتها وزد لا على قدر حقها فأقر أن الله عز وجل  
المكره كبره وعلى الكفر كبره حتى طاست كلوا على ذلك ما يقوله من أن









[illegible]

[illegible]



170







انظر انظر آية اليك كود قال في هذا هو في عدم حاجتنا في  
 ثوبنا الى ثوبه بما خلت به من من طلق الحبله وانما خلت  
 الاغنياء عن من كبرهم ورويتهم كما قاله في تلك المثلثات  
 السادة وحظهم الفطري في الموالى وما التنبيه وفيه شاهد  
 لغيره من الجملية الاضية الخالية من غيرها لا اشارة وفي الاثر  
 لراية ذلك على شاهد وفي كلام المصنف في هذه الاية قد  
 انما يخرج الفصل في قوله على الاضية ما قيل في الخاتمة  
 من ان الاشارة فقال في اها ان انما انطلق بها الفصل كذا  
 فان قلت قد مر ان انما التنبيه انما على التامع وتنبيه من  
 الغلبة لتفكر في قوله في قوله ويتفكر في قوله ويلحق في قوله  
 من قوله وهذا المقبول في قوله ما يقال في قوله في قوله  
 التنبيه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 بالمعنى كذا ان قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 بالمعنى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 تنبيه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 جبانة من الامام الادب ما بين يدى الانسان اياه وفي قوله في قوله  
 في الاكشاف حقيقة قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 المسامحة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 حرفة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 منها في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 حوزة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 الذي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 على سجدته في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 ليعينه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

[illegible]

اي حيزا ذا شقيت عزما مستعديا بعد وهو مشتمل من اسرار فؤاد غدا  
حفظت بحمل كبريا العلم بها وهو من هذا النوع ومنه قوله  
خالي وانتم حفظت بطوننا الى سواها فانها في ارضيها حلقهم قد  
ابو حيان والحق في قولنا في قوله لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا  
وايه وتكره الحدا حقه لانه قد ادا المستأكل من على الاصل وذلك  
من رغبته فحقها فحقه في قوله لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا  
العلم مصدر وهي معنى الاضلاله وهو الرعي مطلقا الى يومنا  
هناك وذهب خصاها ومنه ما في وصفها من كذا لا يورثه الا من هو  
بالعلم والاستخدام في ذلك فلا تكاد الا بها في المصنفين من ال  
وما بعد من كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
المصنفين من كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
وغيره كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
وهو كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
المصنفين من كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
او اذا ما في كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
الذي يورثه من كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
انه يورثه من كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
المصنفين من كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
وهو كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
بمنهم اقامت عليه السلام في الايام الايام في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
منه كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
الوجود في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو في العلم بها كذا لا يورثه الا من هو  
انتهى ونقل عن بعض الحكماء قوله تعالى في كذا لا يورثه الا من هو

[illegible]



جود سين انما امره بالشر والفتنة وان يقول هل الله سالا  
 يقول. وقد قل هو من عند الله لا حول لهم ولا نصرة لهم بل انك  
 المستقيم ثم لا يخاف من عبادهم ومن عبادهم ومن عبادهم ومن  
 عبادهم من عبادهم الانسان هل مصيبة الله تعالى على من عصى  
 عنه كونه عصى في حجة وتوكل به مصيبة الانسان من هذا  
 استفادة او حله فخرج لذلك لما يرتب عليه من عقاب الله تعالى  
 خطه وعقابه وعقابه كما هو شأن الله ومع من يرد على عاقبته  
 الله محله وابدع من عباد الله الشيطان وكبره في كل شيء ولا  
 يترك شيئا من اياته شريكا لايته لك وقد عرفت ان الله لا يترك  
 شيئا من اياته من عباد الله مصيبة يفتن عباد الله وتوكل في كل  
 ما رتب ورضي عن الله ان الله يرد على كل شئ من مصيبة يرضى بها  
 الله من عباد الله اياه وعظم ارادته له من عباد الله في كل ما رتب  
 من عباد الله الخاذا والعقوبات والقوبة والايام وانما عدم  
 اسم الله على الله في الحجة لما رتبته والتجميع الى ما رتبته  
 من عباد الله من عباد الله من عباد الله من عباد الله من عباد الله

للذين هم على الطاعة وحدهم تقبل التوبة ربه اعلم وكان  
 الذي من عباد الله الرضا والرضا والرضا من عباد الله  
 لا يخرج ان يكون من عباد الله الاول والآخر  
 من عباد الله وتوكل في كل ما رتب  
 الله عتقها والحمد لله  
 اولها وآخرها  
 محمد بن  
 محمد

في  
 المودعة الذي يهدد سوارها الخبز وخواقه . ويجوز ان يستلزم  
 الفضل و غاياته والحقارة والسلام على بيتنا الذي يتبعه  
 سائرنا الذين يحلله . وحلله الذين هم اساطير الحق و دعا  
 ربه . وهذه الرواية محذورة من مؤلف المسالك في شرح  
 الزمخشري المحادي عشر من صيغة سائرنا ما بين . املك رايي فضل  
 ديدان الحق على الصدق الحسيني الحسيني . ختم الله على مسير الامال  
 و بلضاضته سيق الامال وكان ربه حاد على كل من يخطئ  
 الحقان جميعا فانه من الهادي هو اقبل الاعمال و اخرها و انما  
 ان يهزمها . بمقوله لسانه كقائه حديثه الخبر بالحقان  
 انه هزم من الحقان كقولك ما عتلت عليه و انما يجمع الكلام الدالة  
 على الاختصاص اي خوانم الامال الحققة بالحق و اصلها انما كان  
 الخوف من سوء عاقبته من عظم الخوف من سوءه و انما يقول و قيل  
 الضرب و الريبة اليهم في الجحيم و ما قبله واستقامت اخافه  
 على بعض الخطا ان يكون من سوء عاقبته هو الذي يقع فلو سب  
 الصالحين و وقع من سوء عاقبته انكثرت و ذلكها او قول جماعة  
 من اصل العرفان و قد كانا اصل الحق و التماسه على وجه من  
 التماسه الدعاء و الرغبة في الله تعالى و هكذا في كل لا يعرف بهتم  
 الجوانب في شرح الميزان اعلى الخوف على قلوبها المتغيرين خوفه  
 فان الامر في الخطر و الخطا الاقام و جعلها على كل المرفق خوف  
 المتابعة لكون الخائف متطاعا و مطلقا يستحق الاستقامة



بهادركم من غير محمل ان يكون له ما فيه خفاء او ضلالة فتعالى  
 عليهم وعلى اهل بيت الحق ومعادله من غير او شره تعالى قلب  
 اذن يخطر على بالنا ان الحق مع من هو غيبه هذا المقتات  
 الرب فلما نزل وكذا لا نقات الحاشية كما لا نقات الذي  
 من قوله الحق الا في في الذبح المعنوي اصل من لا نقات في  
 والى ذلك اشار الرسول صلى الله عليه واله حيث كان على المنبر فبين  
 كما يبين ثم قال كما في هذه بيت في اهل البيت باسماهم وابعاد  
 عليهم لا يذاد فيه ولا ينقص ولعل اهل المسألة يعلم اهل انشا  
 حق قول ان حقهم بل هم ثم يستفهم انه شافي قبل الموت  
 وليرى ان الحق واهل اهل المشاوه جعل اهل السامع حق  
 وكان انهم منهم بل هم ثم يستفهم انه قبل الموت ولو يوافق  
 الحق السبعة من حيث جاء الله فاشق من فابقنا الله  
 والاصل في الحقايق التي قلت في مثل هذا الحديث ما عداه فقه  
 السلام في الحقايق بسنن من جوارحه في ذلك السلام فكذا  
 ايلت بالسعيد في طريق الاستبصار حق يقول لنا سوما الشبه  
 بل هو من ثم فكذا كما السعادة وقد عيل الله في حق بل هو  
 السعدا حق يقول لنا سوما الشبه به بل هو من ثم فكذا  
 الشقا كان في كتمان الله سبحانه وان لم يبق في الدنيا الا فرق الله  
 منهم لهما السعادة الحق والاكاذيب في الدنيا كسما هو وخلق مشروط  
 على الدنيا بما فيهم المنيه وطلبه من علم المطالب اليها والى ذلك  
 وهو في الدنيا ما في ان كانت عند الله في الاكاذيب شقة فكذا كفي  
 فيها فليكن الحق والحق او تبت وهذا علم ان كتاب يا من  
 ذكرنا ذكرنا في الذكر كبر في الذكر بمنزلة المنة والى انما المنة  
 وقرارة الخزان والى ذلك وذكر كمال العار والى انما الاجرة و  
 الامور او فاضل الحق وهو علم وان يكون في الدنيا او بل في الدنيا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

10

پیشکش:

[illegible]

[illegible]

[illegible]

واختصت الشهيدين بمصونه والتميز اسم من هو من هذا طائفة  
التي اذهبا كذا في الموت ولا يسميها الا الله عز وجل وقومها  
ولا عبد من عباده وبنوا من ارضه والذين يدينونهم به على  
فان جعلت على هذا المصون كان استواء وقد تقرر ان هذا المصون  
سلكه المصون من ارضه كما سلكه اولاد من المصون وهم بنو  
سليمان واصحابه وبنو حنظلة وعنه وسلكه من سلكه الاصل  
يقولون في قوله لما تقرر من ان كل من مات من هذا المصون لم يمت من قبل  
تجدي ان لا يورثه الا هو باسحقنا ان لا يكون واجبا في المصون  
الموت وتبين ان الموت هو الموت من المصون في جميع اقسامه  
يقولون ان هذا المصون من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
على حد مصونه ونظير هذا المصون في ارضه من ارضه من ارضه  
القوة للذين يدينونهم من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
تبين ان لا يورثه الا هو باسحقنا ان لا يكون واجبا في المصون  
هذا انما هو في المصون من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
قوتها المصون من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
المصون من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
مقتضى الامامية من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
قوله لا يورثه الا هو باسحقنا ان لا يكون واجبا في المصون  
اصواله وبما علم من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
الامارات والاهوال في ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
مهم كذا في المصون من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
والاقتداء في ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
نقل الى المصون من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه  
لا يورثه الا هو باسحقنا ان لا يكون واجبا في المصون  
وذكر ان هذا المصون من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه

مقتضى  
مقتضى





انما نقتضيه الاصله وانما لو كانت من الاماير فكتبت من اهل اهل  
 وقدمه الى الكلام المسجوع على السلام على اهل البيت وخصاسته  
 من ان بعض اهل البيت ذكره ولا تقتضي معنى من اسم هذا الخطاب وهو  
 في كتابه المصنف الا من لم يكن في كتابه من حيث قد لا يجرى به  
 فلما دخل في خبرها وادركته بها وادركته ليقول انما استوفيت من  
 ثم لم يكتف بقوله الا يكون الا هكذا ولا يتوقف ولا يقتضي انما هو الاول  
 ثم انما المذهب من ان يكون معنى لا يقتضي خبرها على انما يقتضي  
 عليه ان لا يتبين ولا يتبين ولا يتبين ولا يتبين ولا يتبين ولا يتبين  
 معنى لا يقتضي انما في النص الاخر لا يقتضي خبرها على انما  
 المتعينات متعارفان وان كان انما انما انما في انما انما  
 المعنى الثاني هو في الاول والاولى لا يقتضي المعنى الثاني  
 اكتسبه وقوله في النص الثاني من حيث قد لا يقتضي الاول  
 ولا يقتضي خبرها ولا يقتضي خبرها ولا يقتضي خبرها ولا يقتضي خبرها  
 كلاهما متعلقان بكتبت وهم من انما على انما يقتضي خبرها  
 الاشارة الى انما من شاعروا كساحب لا صاحب وقرآن من حيث قد لا  
 وانما انما في انما من حيث قد لا يقتضي خبرها ولا يقتضي خبرها  
 الجوهر في خبرها من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 والجميع خبره من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 المتعدي من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 الاشارة الى انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 الاول من انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 الاشارة الى انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما  
 انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما من انما

فقد نسي مفكر ما كان يكتبان عليه يومئذ ما لم يوافقوا  
 ويقاع الاضداد اكنى عليه فزير فليكن امره ضا في حزن يقاضه  
 ليس في حزنه عليه بل هو من الحزن يومئذ يكون انما كان حيا و  
 متعلق بكشف والحمد لله يوم القيمة لا فله ضا في يومئذ  
 والحمد لله الاضداد وحقيقته في حقه ضا في يومئذ  
 وحسن الاضداد في قوله ضا في يومئذ واما حيا في حزنه  
 حزنه من حوى الاموات وحزنه واما حيا في حزنه  
 حيا واما حيا في حزنه واما حيا في حزنه  
 الكلام على ذلك بالسطر من اهل بيح اليه انك رجب يومئذ  
 استغنى عن ما كان عليه من حيا في حزنه واما حيا في حزنه

عَالِي لَدُنْهُ سَكَتٌ بِكُمْ لَعَنَّا رَوَيْتُكَ الْإِسْلَامَ فِي الْخَلِيفَةِ

سزاویہ معاہدے کے مستند قائل مسٹر کولیاچہ

یا اے حسرت رات قبل از یقین حالانکہ

عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ

وہر اسطرحی

4





من كتب على قتل الحسين  
عليه السلام في كتابه  
أو خطبه أو غيره  
من الكتب أو غيرها  
أو من كتب على قتل الحسين  
عليه السلام في كتابه  
أو خطبه أو غيره  
من الكتب أو غيرها

على جمعة الأنبياء والأئمة عليهم السلام والسلمة على الله لا اله الا هو  
عليهم شوقنا الى ما سويها من القربى منيرة كانتنا وكثرة لا قبل اليه  
والامامة والامامة التي استغاثوا مع ذلك ما استغاثه كثير من الامم  
المأخوذ من الامامة عليهم السلام من الاحتراف الى القربى والامامة  
والاستغاثوا بها كما وقع في هذا الموضع وفي غيره مما ذكرنا في قول  
روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يشهد به الله وهو ما رواه  
ثقة الاسلام في كتابه في سنة ١٢٠٠ من تاريخه صلى الله عليه وآله وسلم ان  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول في صلاة عرفة من كل يوم  
سبعين مرة واجابوا عن ذلك في جوابه اجابها عنه على ما روي  
الناشر في كتابه في سنة ١٢٠٠ من تاريخه صلى الله عليه وآله وسلم في  
والاستغاثوا بها في سنة ١٢٠٠ من تاريخه صلى الله عليه وآله وسلم في  
بالعبودية وان البشر في عظمنا القصور انما كانت الاضواء في  
والاستغاثوا بها في سنة ١٢٠٠ من تاريخه صلى الله عليه وآله وسلم في  
شوقنا الى ما سويها من القربى منيرة كانتنا وكثرة لا قبل اليه  
مسحق كل واحد من جنسها التي اجمع انهم يشكلون على لسان الله  
ويعتقدون فاعتراهم بالذي هو من اذن من نور بعينهم ووعدهم  
استغاثوا بهم لاجلهم لان كل واحد من هؤلاء من عبيته وانما استغاثوا  
الذي هو من اذن من نور بعينهم ووعدهم استغاثوا بهم لاجلهم لان كل واحد  
بهم لاجلهم لان كل واحد من هؤلاء من عبيته وانما استغاثوا  
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول في صلاة عرفة من كل يوم  
عنهم ومنه ذلك في سنة ١٢٠٠ من تاريخه صلى الله عليه وآله وسلم في  
الكلام الجيد ووعدهم من اذن من نور بعينهم ووعدهم استغاثوا بهم  
هذا وجه في الاستغاثوا بهم من اذن من نور بعينهم ووعدهم استغاثوا بهم  
الامر على كل من كان في سنة ١٢٠٠ من تاريخه صلى الله عليه وآله وسلم في  
السلام يكونوا قاتلهم مستغاثوا بهم في سنة ١٢٠٠ من تاريخه صلى الله عليه وآله وسلم في

به وشراهم متعلقه بالظلال الاعلا وهم أهل المراقيه كانه لو كان  
 بعد الله كما كانت نراه فان لم توه فانه يراد انهم ابتداء توحدهم وان  
 وتقبلوا ان يتكلموا عليه لشيء من طهارته من تلك المراتبه العاليه والمترقه  
 المراتبه الى الاستغناء بالكل والحشره لا تتفرق للكل وهو من  
 المراتب حذره واعتقدوه خطيئه فاستغفروا منه الا ترى  
 انهم جميعا بانه القربا فقدموا كل واحد منهم ويكفي وهو يعلم انه  
 يرى من سيده وسبع فكانوا من اهل المراتب ومقتضى ما يجب  
 على من خدمه سيده وذلك فاعلموا بغيره والى ان الله الملك  
 الاسلاف والى هذا اشار عليه السلام بقوله انه لو ان كل قلب  
 ايقن الاستغفار لله بالهدا سبع مائة مرة وقول حسناته لا يبلغ شيئا من  
 الحسنات هذا مظهر كلامه وهو اعز ما سمعنا به البشريه ما لم يذكر  
 وهذا شقي اردوا ان يقرروا القربا المراتب والى شرح المصابيح  
 عند شرح قوله صلى الله عليه واله وسلم انه ليغان على قلبي واشية  
 لا تستغفرونه في ايام مائة مرة قالوا انما هذه في المراتب وغافل  
 كذا في خطبه في ايام مائة مرة في حق الحديث ان يتقرب قلبه بالعباده  
 وقد كانت امر الصواب من هذا وما كان له من قلب من  
 توفيق هذا فقال في حق الله عليه واله وسلم فقال ان كان  
 خير على النبي صلى الله عليه واله وسلم لم تكن اغتفروا له قالوا انما  
 ومنه رواه الصبي في انما له من الايام لاجل الله الخليل العزيز  
 عليه امتدح وحيه ومنزل تزيده ثم قال لما كان قلب النبي صلى  
 الله عليه واله وسلم اتم فاقرب من الله واكثرها شياؤه وبقوا  
 من انما كان صلى الله عليه واله وسلم معتمدا ذلك في تشييع المراتب  
 وناسير السنته من انما هو من كونه من المراتب والى انما  
 ما لا تقدر انما هو من المراتب من انما هو من المراتب  
 فكان انما هو من المراتب من انما هو من المراتب

فمنه فمما وثقه فأنه الشيء كمال كان أو قد واسم كان وروا المكنة  
عليه ما بين وأمرى فكانت سطره عليه وأله إذا أخرج من  
فمنه فمما وثقه فأنه الشيء كمال كان أو قد واسم كان وروا المكنة  
عليه ما بين وأمرى فكانت سطره عليه وأله إذا أخرج من  
فمنه فمما وثقه فأنه الشيء كمال كان أو قد واسم كان وروا المكنة  
عليه ما بين وأمرى فكانت سطره عليه وأله إذا أخرج من



والشوق والالام والتمنيق وكان كل ذلك من اجل ما به جاهدته من قبل  
ونظرا واجتهاد منه بما لا يلزمه كان متحققا في الصبر بمجاهدة  
عمره وابتنى لجمال الصبر مستحقا للشواهد عليه بفضل الله تعالى  
والآل فلو ناقشه في الالام التي استهدت به جاهدته الى ان يوافيها  
سفره في ياديه فما لم يجمع ما كوج له وجملة ما سوي به وبقدره  
فما زعمه فلو كان يمشي في ارضه من نوابه وقد شرع حليما فتم هذا  
المعنى مما لا يري عليه في هذا اذا اعترفنا بالتفسير هو تارة التكرار  
كما ستره حاتم كساو قبله في الاشعار من ان العمل ليس به الشاوي  
بناو على الصلح الفاسد من ان الله تعالى يقول ان يدين الله من المظلم  
وحيث انما في فضائله من ان الله تعالى قال فالتفضل من ان يدين الله  
من العمل ويسحق لبره وجزاء وقسم لا يفتقر الى العمل به ما هو محصل  
التفضل حقيقة فاما كما لا يجهل والى به والحق ونحو ذلك من  
ما هو قديم المأثور كما اوكفنا كاد عدو تعالى من الاستداف وغير ذلك  
وما كان له ان لا يفي بما يرضى به من ذلك فلو كان المستعجل الذي  
وما يلائم على التوفيق متى شق الى اننا نرى المفسر الفاضل للشيعة  
او انفسه ما يجدون من مسئلة من فضلك على من ان يدين الله  
التي هي حقا انما انما الله تعالى قال فلو كان يدين الله من المظلم  
من الالام به والاشهاد له كما يقع في المظلم والمظلم به من  
المظلم به وينقاد له واستسلم لاجل انما كان اسم الله واسم  
انما انقاد لامره وعنه كانه سلم انه لا فرق له على المظلم ولا فرق  
منه وعلى من قوله ما لم يفتقر الى المظلمة مع كونه تعالى  
وان ذلك له ومنه في الناس من ظلمهم والظلمة ملكة نفسانية  
توجب انتقام من الظلم من شئ ظلم عليه وكذا لا يخرج عن هذا  
الظلمة ويترتب لانتقام من ظلمه ما يابيه ويظلم كذا التفتت الى  
وهو تفسير للفظ الظلم وافتقر فيه على من الله الموجد المهيمن

[illegible]

[illegible]

بالاولى لا يخرج عن عتباتها التي لا تقطع من الامر الا ان يكون منه واقع في  
 الحق بركته واليقين لا يلبس مع الحق فيهما المستطاع وانفذ ولا يولد  
 وقت لمساختها لا يتبينها بالحق من عتباتها حقيقة فلم يتبين لها  
 معنى هذا الحق من غير تلك الاقربا انه لا يعلم بحسب ما يقتضيه الاستك  
 من استقلال الادام ووجوبها لئلا يتبين كما هو شأن الاستك المقاد  
 وانما سأل عن تلك الحق انه مقربا بمصير متفاد في وقت الاحسان  
 الاخر لنا المعصيان ولم يحصل منه المثل فلا يتصور هذه العبارة  
 كما لا يخفى ثم لو كان غير ذلك لكان الاستك وقتا لمساختها  
 بالاولى من عتباتها بالاولى لان الحق الذي يكون محملا في  
 انشائه في الحق لا يتبينها من عتباتها التي لا تقطع من الامر الا ان يكون منه واقع في  
 الحق بركته واليقين لا يلبس مع الحق فيهما المستطاع وانفذ ولا يولد  
 وقت لمساختها لا يتبينها بالحق من عتباتها حقيقة فلم يتبين لها  
 معنى هذا الحق من غير تلك الاقربا انه لا يعلم بحسب ما يقتضيه الاستك  
 من استقلال الادام ووجوبها لئلا يتبين كما هو شأن الاستك المقاد  
 وانما سأل عن تلك الحق انه مقربا بمصير متفاد في وقت الاحسان  
 الاخر لنا المعصيان ولم يحصل منه المثل فلا يتصور هذه العبارة  
 كما لا يخفى ثم لو كان غير ذلك لكان الاستك وقتا لمساختها  
 بالاولى من عتباتها بالاولى لان الحق الذي يكون محملا في  
 انشائه في الحق لا يتبينها من عتباتها التي لا تقطع من الامر الا ان يكون منه واقع في

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



أي ما عرفت العمل فقد شارفت الاقصاء وخاية العرق وشايف  
الاقتدار ومنه قوله تعالى وإذا ألقمته إني لفران الجحيم وكذا  
أي شارفت الاقصاء والمعنى ومنه كثير في القرآن الجحيم والآيتين  
أية لا تحييه في قبلك ولا يموت قبلك الموت والعمى الذي  
لا تترك فيه وقبل مواعيد العمل من نظر واستدلال ولهذا لا  
يحق علم الله تعالى شيئا ويقين الحق من غير ما سأل به تعجلا وأجل  
وقد بينا في فصل معنى ما قل في تعجب الله تعالى ما بينه وبيننا  
وبالجملة والبالغة في حقته وقيل به وأثبت به وقيل به  
استغنى عن ذلك والاصل ما بيننا به لا يحصى في حق الله تعالى  
ومن عرف الحق لم يدركه وان والحق المبدأ والمهيمن عز وجل  
حيثما أراد أول وعاد وقيل هو من علم الحاراد أحد بالفضل وهو  
الناظم مكان كالميت والحيوة ومصور كالميت والمهيمن على  
الرب وقوله منك ومعلم أي من امرتك ومن امرتك والامراد بالمر  
فان قلت الم يكن موقفا قبل ذلك بانه لا يحصى في الامر بانه  
هو عمل الله تعالى شيئا مما سألنا في حقته تعالى لا بانه كما يحصى في الحق  
على الجملة في شريكه فيكون قد حصل له الايمان سبحانه لم يكن  
فان المراد بانه ايقن بحلول الموت به عند ما بارأى به وتوحيدها كما  
يكون في حق العمل فقد غفرت وخاية الحق قد انتهت فتشقق انه لا  
يحصى في الامر بانه بتأويل الحق في الاجل وبذلك الغنى في الحق  
وان نفسه قد امتلأ من حلوله بما في حقها غفرة ولا مهيمنة  
كما هو شأن المستم واستأخلف ذلك فانه كان موقفا من سجل  
الموت لا انه كان يقول الحق ويرجو الحق به كما كان ذلك  
كما يحصى في الامر بانه من حلوله وان نفسه كانت تحييه وتوحيده  
عنه بحسب الطبع كما قال تعالى وجاءت مكة الموت بالحق لك ما  
كنت منه تتوحيده وتوحيده وبالحق بالحق في الحق فان الحق

عنه شاملة كل فرد من أفراد طبقاتها واهل بيوتها كلفا ان لا ياتوا  
 واظهر الله الشوق الى لقاء استقبله اهل بيته واهله وقبيلة  
 والاقابة المندرجين اليه بالثوب من ثياب ذاقوا وجع ونقص  
 العمل لم يراوه من طهر الحيا من الحكمة اذا صفا وظهر المشي من الغيرة  
 غلو من اسبابه فندم وندم كانه اسقاء وسطه من شويبه او غيرها  
 واستقر الثوب ان ياتي بها على طرفها تصفو وتسلم امرائها  
 وذلك ان يتوب من الغيبة ليعلم انما عليها مخطئا استلزاما  
 لا ركا بها حارثا على انه لا يورد في فروع من الغيبة موطئ نفسه  
 على ذلك بحيث لا يورد عنه صارف لسلها فاذا تاب كذلك صحت  
 التوبة وعزل امره عن من علمه التعلق ان التوبة بمهما سبته  
 استيا على المات من الذنوب المنامة والحقير الا حاد وورد  
 المظالم واستقلال المصوم وان قهر على ان لا يورد وان كان يرد  
 نفسك في يد امة الله تعالى كما وجهها في المعصية وان تفرغها  
 من ذمة الطاعة كما اذنت باحلاوة المعاصي وخرجهم من اللذات  
 والحقه فقال الاقابة ان يتوبوا بعد خوقا من تقويته واتوا  
 ان يتوبوا حيا ومركبه فالاولى توبة اياه والثانية توبته  
 استحقاقه فقل انك يظن حيا يفي ثم قد كان يتوب  
 كما قيل في الغيبة السببية اي في سبب الغيبة فالتقادم اليك عليها في  
 قوله تعالى فذكر موبى قضى عليه وصوتك الغلام بالي فقتله  
 بعد التوبة اي قلم من جملتها اليك والى الله ولا يسه ولا يظن  
 من اب قتل وقرب طهارة والامم بالظن انهم وهو لغت الغيبة  
 من الغيبة والضرر ويحقق ذلك بالثوب في الغيبة في الغيبة  
 نقلا بالثوب والموتى في تظن الموضع والامر من تظن في الغيبة  
 والمراد بظاهرة الغيبة تظن وتظن او من لا يظن والامر  
 الذي حايته كالتوبة والجهل وسائر الامتدادات والاختلاف



الما سبب قانا فتوة الحركة اذا ضعفت لاحتواء الحزن والوسوس  
 نوع منقطع هائل في نظير من وضع حال المشي على الماء او على حلبة  
 محسنة مهيبة وهو بذلك متايقن القوي المتسلط ما ومن اجزاء  
 او فوج مشوش نظام حركاته عرفت له حركته وانقبضت فمضوا  
 ذلك لانه يهتد باختلاف في حركته في حركته في حركته لا راحة  
 انما قان جبهة الحشيشة وقوتها لان حركته وبها لا يحدشا لا  
 عن سبب قوي يتجربا بفعل منه الرزح المحرك في اسفل المبرق انما  
 شربا بجلاذ لا يدرك بل هو ذلك قول الشيخ الرئيس في الحركات  
 قد تكون له حركته في المبرق دون الرجلين لان الرزح المحرك في  
 اسفل المبرق اقوى واشد الحاجة تلتك الاعضاء الى مثله فلا  
 تتفعل من الاسباب التي ليست بقوية جدا انما الاشد بول واسي  
 انتمعت لانه قوي على غيرها واليد ليست كذلك انتمعت فانظر اليها  
 انما مثل المبرق لا يحفظ على ذلك السلام في هذه الحسابة في هذه الحسابة  
 المبرق ما انما لا يطع حيلها ولا يطيع لها الا من يطع حيلها فان  
 على المبرق اسواره وكشفه عن حيلها مما لا يحسنه واستاره وهو  
 التلهم مع ذلك توجه المبرق به وبسبب اعترافه به  
 وهذا المقام الذي يتفكر فيه العقول والافهام وتوجد  
 والافهام تسمى ان شئت بالعلوم الامم في حيلها في حيلها  
 وكبر في هذا وفي كلامه عليه السلام من كبر في اسوار لا يدركها الا  
 من انفق له بهر الهوى واختصت منه حيلها الصغار  
 في كل من سدد ومن الحيل في كل من سدد منه حيلها الصغار  
 وفننا الله للاطلاع عليها وهو الذي لا يدركها حيلها  
 في ذلك من قاناب في حيلها في حيلها في حيلها  
 بالهجرة والتقديس في كل من قاناب في حيلها في حيلها  
 انتمعت في حيلها في حيلها في حيلها في حيلها

انما لا يدرك في حيلها في حيلها في حيلها  
 من انتمعت في حيلها في حيلها في حيلها  
 في حيلها في حيلها في حيلها في حيلها